

مَقْعُ الْقُرْآنِ

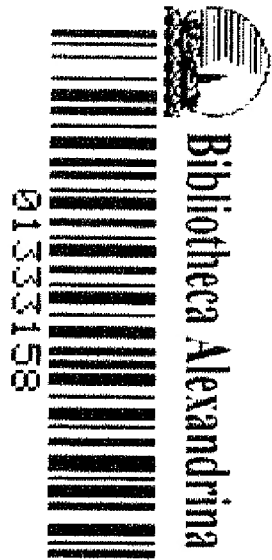
قصة

زَيْنَبُ الْحَسَنِ

زَوْجَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الدكتور محمد بدیع شریف

الناشر: مكتبة وهبة
١٤ شارع الخمد، راسية - معادین
القاهرة - ص ١ : ٩٢٧٤٧٠



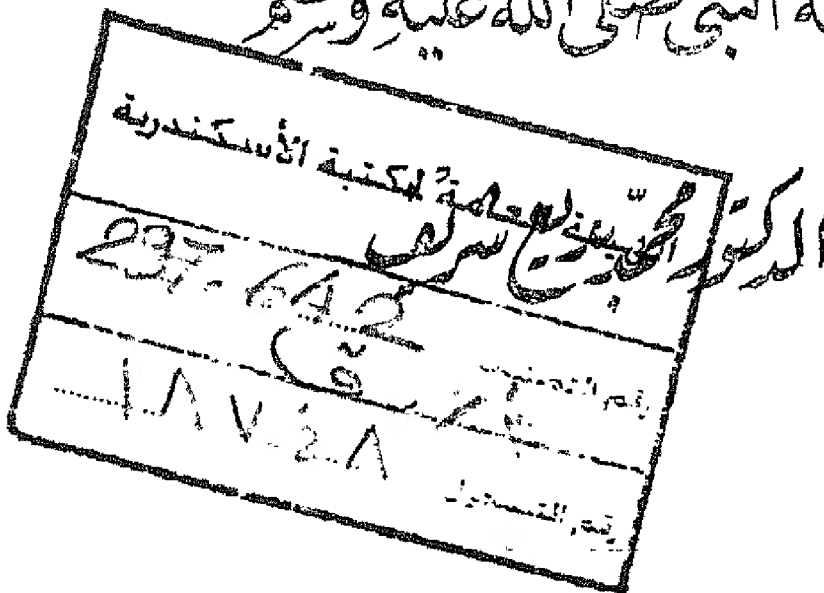
١٩٩٢

مع القرآن

قصّة

زَيْنَبُ الْحَكِيمِ

زَوْجَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ



الناشر: مكتبة وهبة

١٤ شارع الجمهورية - بنها

القاهرة - ت ٩٢٧٤٧٠١

الطبعة الأولى

رجب سنة ١٤٠١ هـ - مايو سنة ١٩٨١ م

جميع الحقوق محفوظة

٥٢

دار النهضة للطباعة
٢٢ شارع سامي - ميدان لافونغلي
القاهرة - تليفون ٣٠٥٥٦

إهداء

الى الشباب المسلم ..

الى كل من يضيء قلبه نور الايمان ..

الى كل عربى ينبض فى عرقه دم العروبة ..

* أيها الشباب المسلم ان فى قرآنكم ثروة فى الاعتصام بين العبد وربّه وثروة فى التنظيم الاجتماعى بمادته وروحيته ، فيه عدل ، ومساواة واخاء ، فيه تفكير يصل بكم الى الابداع والابداع لتكوين المجتمع الافضل .

* لقد مضت على نزول آياته السنون فى أكثر من أربعة عشر قرنا ، وتداول هذه الآيات المفسرون ، فمنهم من أصاب ، ومنهم من أخطأ ، أما الخاطئون فقد تحداهم الجهل فمالوا الى الروايات الاسرائيلية المدسوسة فغمروا بعض التفاسير بضباب اسرائيلى ضعيف ، مهلهل تموج فيه الخرافة .

وأحسرتاه !! لقد أصبحت هذه الخرافات من الحقائق
الثابتة في أذهان الكثيرين ، فاتخذوا منها مادة للوعظ ،
والارشاد ، وهم يجهلون أنها من المفتريات ، التي تترك
الواعين خيارى بين الكذب والتصديق •

لقد اعتبرت تفسير هذه الآية الكريمة غمامة سوداء
نسجتها الاسرائيليات فلما تحداها الدرس والتحقيق ••
تهاوت تتوارى وراء أفق الجهل والمكر ، فظهرت الآية
وضاحة الجبين ، وفق تلاوة القرآن ، ووفق الأسلوب
العربى المبين ، ووفق التشريع الاسلامى الحنيف •

محمد بديع شريف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ، ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلّالا مبينا . »

واذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنصت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه ، فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطرا ، وكان أمر الله مفعولا .

ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له ، سنة الله في الذين خلوا من قبل ، وكان أمر الله قدرا مقدورا . »

(الأحزاب : ٣٦ - ٣٨)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمهيد

اتساع رقعة الاسلام ورسالة الخليفة عثمان بن عفان

رضى الله عنه .. للأمصاري ...

أوغلت جيوش الخليفة الثالث عثمان بن عفان - رضى الله عنه - في الشرق من ثغور العراق ، فقصت على دولة الأكاسرة ، وفتحت بلاد أرمينية وغزت أساطيله : قبرص ورودى ففتحهما ، وتحطمت أساطيل الروم في واقعة الصواري أمام أساطيل المسلمين ، وطفقت تمخر عباب البحر حتى وقفت على أبواب القسطنطينية . ومشى جنوده في شمال افريقيا بالفتح المبين وشرعت تحاول العبور الى الأندلس في ذلك الحين ، ودخل الناس في دين الله من كل حذب وصوب ، وكثير منهم فيهم العجمة أى لا يفقهون العربية ، وكانت اليهودية والمجوسية تتميزان من الغيظ لهذه الاشراقة الجديدة

المضيئة التي أبانت سبيل الرشاد للإنسانية ، رفعت معالم العدل والاخاء والمساواة ، وفي غمرة هذا الانتصار العسكرى والاجتماعى عال عثمان - رضى الله عنه - خبر له ما بعده ، ذلكم هو : أن المسلمين فى الثغور والأمصار أخذوا يختلفون فى قراءة القرآن ، ويشتد الخصام فيما فيه يختلفون ، وصار أحدهم يفضل قراءته على الآخر ، وكان حذيفة بن اليمان جاء اليه وقال له : أدرك أمة محمد قبل أن تتفرق حول القرآن ، غأقدم - رضى الله عنه - على توحيد المصحف وأرسله الى الأمصار ثابتا كما حفظه الصحابة عن رسول الله ، وها هو ذا بين أيدينا اليوم ، معجزة البيان ورمز عبقرية اللغة العربية ، وعنوان حضارة خلافة مبدعة ، ما وضعت الا لترفع الانسانية الى مكانتها الرفيعة فى الوجود .

أدرك الخليفة مصير المسلمين فى هذا الخضم من العجمة فى الثغور والأمصار ، فرجه كتابه المشهور الى عامة المسلمين : منذرا ومحذرا من هذا الخطر .

جاء فى كتابه - رضى الله تعالى عنه :

.. أما بعد ، فانكم بلغت بالافتداء والاتباع ، فلا تلتفتنكم الدنيا عن أمركم وان أمر هذه الأمة صائر الى الابتداع بعد

اجتماع ثلاث فيكم ، تكامل النعم ، وبلوغ اولادكم من السبايا ،
وغراءة الأعراب والأعاجم القرآن • فان رسول الله قال : « الكفر
في العجمة » فاذا استعجم عليهم أمر تكفروا وابتدعوا ...

في هذا الكتاب يظهر بعد نظر الخايفة وقوة تفهمه للمجتمع
الاسلامى الجديد الذى هو صائر لا محالة الى طريق غير
طريق المؤمنين الصادقين في ايمانهم ، وان هذا التحول سوف
ينحدر الى المجتمع الاسلامى من ثغور ثلاثة : من سعة العيش ،
ومن نبت ناشئة هجينة منحدرة من السرايا والاماء ، وأخطر
الثلاثة العجمة التى يراد بها صعوبة تفهم الناس أحكام القرآن
 وأسباب نزول آياته ، لبعدهم عن أسرار العربية وأساليب
البيان • ومن لم يفهم تكلف الشرح والتفسير، فابتدع واخترع ،
وقال بما لم يعلم ، وفي هذه الظاهرة ما فيها من الخطورة ، وهذا
هو مكن الخطار الذى كان الخايفة يخشاه ، فقد أبطرت الناس
النعمة ، وغيرتهم العجمة ، وتكلفوا في التفسير والتأويل
وتعلمت اليهودية فأخذت تنتشر الاسرائيليات ، وشرعت
المجوسية تدس مبادئ الوثنية ، ونشأت الغوغائية في كثير
من الأمصار ، وكان عبد الله بن سبأ اليهودى رأس هذه
الغوغائية ، وهو مؤسس الحركة السبائية التى كانت الشجرة

الخبیئة التي نفرعت عنها الماسونية ، والصهيونية •
« المؤسستان اللتان تعبدان بمصائر الأمم » •

ولقد أخذت الاسرائيليات تتسرب الى تفسير الآيات وتوضيحها في أول عهد الصحابة ، وكانت في نطاق محدود ، ثم استشرى الاعتماد عليها فيما بعد ذلك في العهدين : الأموي والعباسي • حيث أخذ وضاع الحديث يدسون ويداسون انتصارا لمبدأ أو توضيحا لفكرة ، وخاص في هذه الأمواج المتلاطمة انقصاصون الذين ينثرون الطرائف والذكات • والخرافات في وعظهم بغية اجتذاب العامة الى حلقاتهم ، ولعب الاخباريون لعبتهم في ترويج الخرافات والأباطيل ، وأصبحت أكثر القصص المكدوبة تكاد تكون حقيقة واقعة ، فاذا استعصى على المفسرين شيء من البيان استعان بالاسرائيلية المنقولة عن التلمود ، والتوراة ، مبررا عمله بما جاء عن النبي - صلى الله عليه وسلم - « بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج • • ومن كذب على متعمدا فيلتبوا مقعده من النار » (١) • وبقوله : « لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم ، وقولوا : « آمنا بالله وما أنزل إلينا » (٢) • الآية •

(١) البخارى فتح البارى ج ٦ ص ٣٢٠ (٢) البقرة : ١٣٦

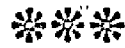
ومن ذا الذى يضمن صدق اليهود ، ويؤمن بكرهم ، وهم
أشد الناس عداوة للذين آمنوا .

لقد تكاثر الاخباريون والرواة ، وترجمت الكتب عن
الآرامية والفارسية والهندية والاعريقية والرومانية ، وأخذ
المتكسبون والراكضون وراء لقمة العيش والثراء يتسابقون
فى نقل الاخبار واذاعتها بين الناس ، وأخذت الألسن
تتناقلها : الصادق ينقلها عن الكاذب ، والكاتب المدون
يأخذها عن المدلس ، وشغف الناس بالاسرائيليات ،
وترددوا فى أخذها بين النهيين : « لا تصدقوا أهل الكتاب
ولا تكذبوهم » بيد أن الاسرائيليات والخرافات وطرائف
الأمم ومأثورها فى العادات والتقاليد ملأت صحف الكتلب
والمدونين المتهلفين للأخبار حيثما جاءت . وشاع حذف
الأسانيد ، وانحسر التحقيق ، واعتمد المفسرون كثيرا
على الاخباريين ، وحملة الرواية .

لقد ضعفت المعرفة باللغة ضعفا شديدا ، وجهل الكثيرون
أساليبها الدقيقة ، واضطر العرب فى عهد الراشدى الى وضع
قواعد النحو والاعراب كي يتفهم الاعاجم وأبناء السراى

أسرار اللغة ، وازدادت الحاجة الى النحو ازديادا مدهشا
غوضعت أسسه وقواعده فى المربد ومسجدى البصرة والكوفة .

ومع ذلك فقد ظل الجهل باللغة ناشيا بين الناس مع
علمنا أن المربد ومسجدى البصرة والكوفة خرجوا الكتاب
والشعراء والبلغاء وعلماء النحو والفقه والحديث والتفسير .
غير أن الروايات المضللة المنتشرة ، ضللت الناس ، وسهلت
لهم الأخذ بها دون الرجوع الى الأصول والتدبر ، فربكت
العلماء ، وشرع النقل يأخذ بعضه برقاب بعض دون تحقيق .



ومن الروايات التى أربكت المفسرين فى تفسير الآيات
موضوع بحثنا هذا ما نقله ابن جرير الطبرى ، غفر الله له
جريرته .

من هو ابن جرير ؟ :

ابن جرير ، عالم من علماء المسلمين ، مؤرخ ومفسر ،
وينتهى وضع تاريخه والفراغ من تفسيره بانتهاء حياته ،
بانتهاء القرن الثالث الهجرى ، وبضع سنوات من مفتتح القرن
الرابع الهجرى فبيننا معه أكثر من ألف عام ، شهد عصر

المأمون وحضر خلافة المعتصم والوائق ، وشهد فتنة خلق القرآن في ذروتها وهي فتنة عانى من جرائها العلماء الاضطهاد ، انها تذكرنا بذلك التحذير الذي نشره الخليفة ، حيث خشي مما سينجم عن قراءة الأعاجم والأعراب القرآن فيتكلفون ، ويبتدعون ، ومن حسن الحظ أن المتوكل الذي جاء بعد الواثق أغلق باب الفتنة بمصراعيه في هذا الموضوع الذي تجنبته ، وأشرت اليه عرضا ، لأنه ليس من موضوع البحث ، وإنما ذكرته لأن ابن جرير كان شاهد هذه الفترة ، وكان يجمع أخباره ويدونها في زمن ضعف فيه الإسناد وكثر الوضاع ، أما تدليس أو حبا للشهرة ، أو تكسبا للقيمة العيش ، وكان ابن جرير يستند في تفسيره القرآن الكريم على مثل هذه الروايات ، وكان قد أدرك بيعة الخليفة عبد الله بن المعتز : صديقه الحميم ، والخليفة الفقيه الشاعر الذي ما ارتضته الغوغائية فذهب ضحية القيادات المتخاصمة من العناصر المتباينة في أيامه ، وعند مبايعته لم يخرج الطبري لبيعته اما لكبر سنه ، واما لخوفه ، وقد اغتيل ابن المعتز عام ٢٩٦ هـ في فتنة عمياء وتوفي الطبري بعده عام ٣١٠ هـ وقد قيل عن الطبري رحمه الله انه لا يعتد بالاسناد وذكر الرواة ، وإنما ينقل الرواية أحيانا دون تسلسل روايتها .

من هو زيد بن حارثة ؟ • • ومن هي زينب بنت جحش ؟ .

أما زيد فهو مولى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان في سنى الجاهلية اشتراه الرسول وأعتقه ، وتبناه ، فكان يقال : زيد بن محمد • وكانت عرب الجاهلية تعتقد أنه يحرم على الولد المتبنى ما يحرم على الولد من النسب ، ويعطى لامتبنى ما يعطى للمولود من النسب في الارث ، فنزلت الآية التشريعية : « وما جعل أدعياءكم أبناءكم ، ذلكم قولكم بأفواهكم ، والله يقول الحق وهو يهتدي السبيل • ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله ، فان لم تعلموا آباءهم فأخوانكم في الدين ومواليكم » (١) •

وأما زينب بنت جحش ، فهي حفيدة عبد المطلب بن هاشم ، وابنة أميمة عمة النبي - صلى الله عليه وسلم - فهي في الذروة من النسب في قريش مثلها مثل العقائل العربيات اللواتي يتفاخرن بالحسب والنسب ويتكاثرن بالمال والنسب ، ولهن الحرية في اختيار الأزواج ، ولايزوجهن أولياؤهن الا برضاؤهن وأخذ رأيهن في الزوج الكفو الحر الذى يفتقد مقعد الرجال •

(١) الأحزاب : ٤ ، ٥

وقد وردت الروايات المتهاففة بشأن زواجها من زيد ، ففي
احدى الروايات الآتية : أن رسول الله قال لها : « انى أريد
أن أزوجك زيد بن حارثة فانى قد رضىته لك » - وكان النبى
قد أعتقه وتبناه ليرفع مكانته الاجتماعية - فردت زينب
على ولى أمرها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقالت :
« ولكنى لا أرضاه لنفسى وأنا أيم قرمى (١) وبنت
عمتك ، فلم أكن لأفعل » . . ومعنى ذلك أن زينب لم تجد
في زيد الرجل الكفو ، فهى خفيدة عبد المطلب بن هاشم سيد
قريش ، رأت في نفسها ترفعا ، حين أدركت أن مكانة زيد
في مجتمع قريش مكانة المولى ، ورجعت الى نفسها تتمنى
وتحلم بما تحلم به عقائل قومها في الزواج من صناديد العرب . .
ولكنها لم تجد بدا من الاذعان لولى أمرها حين قال لها : « قد
رضيته لك زوجا » فأجابت : « وقد رضىته زوجا يارسول
الله » . . قبول على مضض - كما يقول الرواة - ، لأن بيت
الزوجية رغم الاسلام والايمان بقى ينوء بالاختلاف مدة ثلاث
عشرة سنة ، حتى فصل القرآن الكريم بينهما ، وفي هذا الفصل
أحاطت بالزواج والطلاق الروايات التى جانبت اللياقة فزاد

(١) الأيم : العزب ، فكرا كان أو أنثى .

ففيها المحدثون والأخباريون ، ونقصوا • وابتدع المفسرون
وتكلفوا ، واتهم المغرضون ، ودافع المخلصون ، وفي التفسير
والدفاع والانتقام ، أخطاء مستنكشفت لنا بعد بحث، وتدقيق
سليمين ، وارجاع الآراء الى مظانها الخاطئة والصائبة
ومكانة الآيات الكريمة من التنزيل ، وتفسيرها تفسيراً
صحيحاً وفق أسلوب القرآن الكريم ، ووفق أساليب اللغة
العربية الجارية مجراه • • والله ولي التوفيق •

الفصل الأول

عرض وتدقيق للروايات التي وردت في أسباب نزول آية : « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة » .. الآية .. ورأى المفسرين وبيان الحكم الصحيح بشأنها

الرواية الأول :

أخرج أحمد والنسائي وابن جرير وابن المنذر والطبراني وابن مردويه عن أم سلمة قالت : « قلت يا رسول الله ، فمالنا لا نذكر في القرآن كما ذكر الرجال ؟ .. فلم يرعنى منه ذات يوم الا ندأؤه على المنبر وهو يقول : « ان المسلمين والمسلمات » (١) . الآية ..

الرواية الثانية :

أخرج عبد بن حميد والترمذي (وحسنه) ، والطبراني عن أم عمارة الأنصارية ، أنها اتت فقالت ، ما أرى كل شيء الا للرجال ، وما أرى النساء يذكرن بشيء .. فنزلت الآية ..

الرواية الثالثة :

عن ابن عباس قال : « قالت النساء : يا رسول الله : ما باله يذكر المؤمنين ولا يذكر المؤمنات ؟ » فنزلت الآية ..

(١) الأحزاب : ٣٥

٥٧

(لا = قصة زينب بنت جحش)

الرواية الرابعة :

عن ابن عباس ، أن رسول الله انطلق ليخطب على فتاه زيد بن حارثة فدخل على زينب بنت جحش الأسدية ، فخطبها ، قالت : لست بناكحته ، قال : بل أنكحيه ، قالت : يارسول الله . . أوامر نفسي ، فبينما هما يتحدثان أنزل الله هذه الآية على رسوله ، قالت : قد رضيته لى يارسول الله منكحا ؟ . . قال : « نعم » قالت : اذن لا أعصى الله ورسول الله ، قد أنكحته نفسي . أخرجه ابن جرير وابن مردويه .

الرواية الخامسة :

عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله لزينب : « انى أريد أن أزوجه زيد بن حارثة ، فانى قد رضيته لك » . . قالت : يارسول الله . . ولكنى لا أرضاه لنفسى وأنا أيم قومى وبنت عمك ، فلم أكن لأفعل ، فنزلت هذه الآية : « وما كان لمؤمن (يعنى زيدا) ، ولا مؤمنة (يعنى زينب) اذا قضى الله ورسوله أمرا (يعنى النكاح فى هذا الموضع) ، أن يكون لهم الخيرة من أمرهم » (أى ليس لهم الاختيار من أمرهم خلاف ما أمر الله به) قالت : قد أطعك فاصنع ما شئت . . فزوجها زيدا ودخل عليها ، أخرجه ابن مردويه (فتأمل) .

الرواية السادسة :

عن زيد قال : نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ، وكانت أول امرأة هاجرت ، فوهبت نفسها للنبي ، فتزوجها زيد بن حارثة فسخطت هي وأخوها وقالوا : انما أردنا رسول الله ، فتزوجها عبده ، وكان زيد تزوج بزَيْنَب قبل الهجرة بثمان سنوات ، وبعد أن طلق زيد زَيْنَب زوجها النبي - صلى الله عليه وسلم - أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ، وكان زوجها قبلها أم أيمن التي ولدت له أسامة ، وكانت ولادته بعد البعثة بثلاث سنين وقيل بخمس سنين وأم أيمن هذه : بركة الحبشية ، بنت ثعلبة ، أعتقها عبد الله - أبو النبي - وقيل بل أعتقها هو ، وقيل كانت لأمه ، أسلمت قديما وهاجرت الهجرتين وماتت بعد النبي بخمسة أشهر وقيل بستة .

الرواية السابعة :

ينقل هذه الرواية المفسر الزمخشري المتوفى سنة ٥٣٨ هـ دون اسناد ومسلسل ، ويقول : خطب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - زَيْنَب بنت جحش ابنة عمته أميمة بنت عبد المطلب على مولاه زيد بن حارثة ، فأبت وأبى أخوها عبد الله ، فنزلت الآية ، فقالوا : قد رضينا يا رسول الله فأنكحها إياه ،

وساق اليها مهرها ستين درهما وخمارا وملحفة ودرعا وازارا ،
وخمسين مدا من طعام وثلاثين صاعا من تمر . قال الزمخشري :

« وقيل هي أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ، وهي أول
من هاجر من النساء وهبت نفسها الى رسول الله ، فقال : قد
قبلت ، وزوجها زيدا فسخطت هي وأخوها ، وقالوا : انما أردنا
رسول الله » .

ومضى الزمخشري في تفسير الآية على أساس هاتيز
الروايتين اللتين أوردتهما دون سند مع تردده بين أن تكون
الآية نزلت بشأن زينب التي عدد مهرها أو بشأن أم كلثوم ،
حيث وضع النبي في موقف خاب فيه أمل أم كلثوم وأخيها
فسخطا ، ورأيا في تصرفه ما يجرح كرامتهما ، حين زوجها
لمولاه ، مع أنها ما وهبت نفسها الا رغبة في زواجها من النبي -
صلى الله عليه وسلم - .

قال الزمخشري : « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة » والمعنى
ما صح لرجل ولا امرأة من المؤمنين « اذا قضى الله ورسوله » ،
أي رسول الله ، لأن قضاء رسول الله هو قضاء الله « أمرا » من
الأمور ، ان يختاروا من أمرهم شيئا ، بل من حقهم أن يجعلوا

١٠٠. نعم تبعا لرأيه ، واختيارهم تلو اختياره (فان قلت) كان
حق الضمير أن يوحد كما تقول ما جاء من رجل ولا امرأة
؟ ما كان من شأنه كذا (قلت نعم) ولكنهما وقعا تحت النفي
عما كل مؤمن ومؤمنة فرجع الضمير على المعنى لا على اللفظ ،
وقرىء تكون بالتاء والياء « **الْخَيْرَةُ** » ما يتخير للذى أنعم الله
عليه بالاسلام الذى هو أجل النعم ، وبتوفيقك لعنته ومحبته
واختصاصه وأنعمت عليه بما وفقك الله فيه ، فهو متقلب فى
نعمة الله ، انتهى الزمخشري فى روايته وفى تفسيره الآية « وما
كان مؤمن ولا مؤمنة » .. الآية ..

التحقيق في الروايات

وتوجيه الآية وجهتها الصحيحة

أمعن النظر في الروايتين ، الأولى ، والثانية ، تجد في الأولى عتاباً لأم سلمة موجهها إلى النبي في عدم ذكر النساء في القرآن كذكره الرجال ، وفي الرواية الثانية تجد احتجاجاً من أم عمارة حين قالت لرسول الله : كل شيء للرجال والنساء لا يذكرن بشيء . وفي الرواية الثالثة احتجاج من جماعة من النساء فيه جفاء ، حين قلن : ما باله ؟ ولم يعلم من هو المراد ؟ أهو الله عز وجل المطلوب في ذلك ، أم القرآن كلام الله ؟ .

وفي هذه الروايات الثلاثة ادعاء بأن الآية نزلت لهذه الأسباب :

وإذا رجعنا للقرآن الكريم ، وجدنا ذكر المؤمنات قبل نزول هذه الآيات وبعدها بما يزيد على عشرين موضعاً زيدا على ذكر أوصاف المؤمنات بالالفاظ الطيبة كمثل المحصنات ، القانتات . . الخ . وما جاء في جتهن من الأحكام واكثره متصل

بنون النسوة خاصة في رفع شأن المرأة ، ومن هنا تستطيع أن تحكم على ابتداع هذه الروايات المتكلفة بشأن نزول الآية ، ومن ثم لا تتردد عن الحكم بسقوطها .

وفي الروایتين : الرابعة والخامسة ، أظهرت زينب معارضة سديدة ومانعت في زواجها من زيد ، فنزلت الآية ونزل فيها جزاء المخالف لأوامر الله ورسوله ، فرضيت على مفضى ، وقد نزلت الآية أثناء الحوار ، وبعبارة أخرى طلبت من رسول الله أن ترجع الى نفسها قبل نزول الآية ، فلما نزلت لم تر بدا من الطاعة لأمر الله ، وقالت : مادمت قد رضيته لى يارسول الله ، فقد رضيته .

أما الرواية السادسة : فقد أوردها ابن زيد بشأن أم كلثوم بنت عقبة وقال : نزلت بحقها ، وان كان ابن عباس زاد في هذه الرواية مفسرا « وما كان يؤمن » يعنى زيدا « ولا مؤمنة » يعنى زينب ، وقد حمل الآية مالا تحتل لكى يجعل سبب نزولها ما جاء في الرواية .

وعلى وجه التقريب يروى الزمخشري بعد مرور خمسة وعشرين عاما روايتين في أسباب نزول الآية رواية يجعلها

بشأن أم كلثوم ، وأخرى بشأن زينب ، في وقت أنبهم على
المفسرين أسلوب القرآن الكريم، وغاب الرضع في الخبر والرواية
وران على الناس فساد الذمم ، وأصبح المفسر الذي يريد
أن يفسر آية يجنح إلى قواعد النحو للعجمة الفاشية ، فتفوت
المعاني ، فيقع بما لا يتفق مع النص القرآن ، فيضع ويسند
إلى خرافة اسرائيلية ، وقد جنح الزمخشري إلى هذا النحو
عندما وصل إلى تفسير قوله تعالى : « أن يكون لهم الخيرة
من أمرهم » فقال : من حق الضمير أن يوحد هنا إذا كان
المطلوب من الآية [زيدا أو زينب] ، وسأل نفسه كما هي
عادته في التفسير (فان قلت) كان من حق الضمير أن يوحد
كما تقول : ما جاء من رجل ولا امرأة الا ما كان من شأنه كذا
(قلت نعم) ولكنهما (مؤمن ومؤمنة) وقعا تحت التقى فعما
كل مؤمن ومؤمنة فرجع الضمير على المعنى لا على اللفظ ،
وما كان أغناه رحمه الله عن الاعراب لو أدرك بلاغة القرآن
وأدرك الغرض من الآية : وهي قاعدة عامة تنفيذية كما يجيء
تفسيرها ، وكما أوضح هو نفسه فان عموم النفي يقع على
كل مؤمن ومؤمنة .

أعد النظر في هذه الروايات مرتين أو ثلاثا ، تجد أنها
متهافئة لا شأن لها بآية « وأنت تقول للذي أنعم الله عليه » الخ

ولو رجعنا الى تقاليد العرب وعاداتهم في زواج فتياتهم لوجدنا أن الفتاة لها مطلق الحرية في قبول الزوج عندما يتشاور ولي الأمر في ذلك ، وأن الحديث الذي وقع بين النبي - صلى الله عليه وسلم - وزينب لم يتجاوز غير المشاورة . وليس هناك قضاء وحكم في زواج زينب من زيد وإنما هو إيجاب وقبول ، وهذا ما يؤكد لدينا أن سبب نزول الآية ما جاء لهذا الشأن .



تفسير الآية ومكانتها من التنزيل . . كما أراه :
« . . وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ، ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلّالا مبينا . . » .

أقول : ان القرآن دستور الاسلام ، وآياته كلها عنوان حضارة خالدة تعرب عن قواعد العدل التي تعنى بروابط الانسانية ، في الاخاء . . والمساواة والحرية ، فلقد شرع القرآن حقوق الفرد والأسرة في علاقة الفرد بربه وبأخيه وأسرته ومجتمعهم ، وبأولي الأمر ، وعلاقة أولي الأمر بالمجتمع

ولا بد لهذا القرباط من مادة أساسية ، تنص على وجوب تنفيذ قواعد هذا الدستور ، فنزلت هذه الآية التى هى أوسع من ذلك النطاق المبتدع ، وأوضح من ذلك الغموض الذى لفه به الرواة ، وأهم من أن يكون نزولها لشخص معين ، انها عامة يدخل تحت مضمونها كل مؤمن ومؤمنة يطلب منهم أداء ما عليهم من الواجبات المفروضة فى الأحكام التى يقضى الله سبحانه بها يوحيه الى رسوله ويقضى بها الرسول بموجب الوحي .

تفسير الآية :

« وما كان » أى ما صح ولا استقام ، ولفظ ما كان وما ينبغى ونحوهما معناه الحض من الشئ أى : لا يحل شرعا أن يكون (لمؤمن ولا مؤمنة أن يكون لهم الخيرة من أمرهم) .

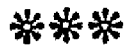
لقد جمع الضمير فى قوله (لهم .. ومن أمرهم) لأن مؤمن ومؤمنة وقعا فى عموم النفى ، فالحكم هنا يعم كل المؤمنين . ولذلك جاء الضمير بلفظ الجمع (الخيرة) مصدر بمعنى الاختيار « ومن يعص الله ورسوله » أى من يخالف أحكام الله ورسوله فى أى أمر من الأمور . « فقد ضل ضلالا مبينا » أى : حاد عن الصراط المستقيم وضاع ضياعا ظاهرا .

المعنى العام :

الآية قاعدة عامة قائمة بذاتها لا رابطة بينها وبين الآية
التي تليها الا من ناحية قربها منها ، ووجودها معها في سورة
الاحزاب التي جاءت بها أحكام أخرى .

ومعناها العام :

لا يستقيم للمؤمنين والمؤمنات الذين يؤمنون بكتاب
الله المنزل على رسوله ، الاختيار بين الطاعة والعصيان فيما
يقع عليهم من الأحكام التشريعية الصادرة عن الله وعن رسوله
بشأنهم ، وانما عليهم تنفيذ ذلك ، حفظا للنظام العام وسيرا
على طريق سوى ، لتكوين مجتمع أفضل ، وأى خروج على
أوامر الله يعد عصيانا وضياعا .. والله أعلم .



الفصل الثالث

عرض ودرس للروايات التي وردت حول تفسير آية

« واذا تقول للذي أنعم الله عليه » الآية

ولآراء المفسرين الذين اعتمدوا على هذه الروايات

روايات ابن جرير الطبري :

الرواية الأولى :

قال ابن جرير ، حدثت عن محمد بن عمر ، قال حدثني عبد الله بن عامر الأسلمي ، عن محمد بن حبان ، قال : جاء رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بيت زيد بن حارثة ، وكان زيد ، إنما يقال له زيد بن محمد ، ربما فقد رسول الله الساعة ، فيقول : « أين زيد ؟ » فجاء منزله يطلبه ، فلم يجده ، وقامت إليه زينب بنت جحش زوجته فضلا ، (يقال امرأة فضل أى تلبس ثوبا واحدا) فأعرض عنها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقالت : ليس هو هنا يا رسول الله ، فادخل بأبى أنت وأمى ، فأبى رسول الله أن يدخل . وإنما عجلت زينب أن تلبس ، إذ قيل لها ، رسول الله على الباب ، فوثبت عجلة ،

فأعجب رسول الله ، فولى وهو يهمهم بشيء لا يكاد يفهم
إلا أنه أعلن : سبحانه الله العظيم ، سبحانه مصرف القلوب
(تأمل !) • قال : فجاء زيد الى منزله فأخبرته امرأته أن
رسول الله أتى منزله ، فقال زيد : ألا قلت له ادخل ، فقالت :
قد عرضت عليه ذلك فأبى ، قال : سمعته يقول شيئاً ؟ قالت :
سمعته يقول حين ولى : سبحانه الله العظيم ، سبحانه مصرف
القلوب • فخرج زيد حتى أتى رسول الله ، فقال : يا رسول
الله ، بلغنى أنك جدت منزلى ، فهلا دخلت بأبى وأمى يا رسول
الله ، لعل زينب أعجبتك فأفارقها ، فقال : (أمسك عليك
زوجك) • ففارقها زيد واعتزلها ، فحلت ، فبينما رسول الله -
صلى الله عليه وسلم يتحدث مع عائشة إذ أخذته غشية فسرى
عنه وهو يبتسم ويقول : من يذهب الى زينب يبشرها ،
ويقول : ان الله زوجنيها ، وتلا رسول الله : « واذ تقول للذى
أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك » • الآية •

قالت عائشة : فأخذنى ما قرب وما بعد ، لما يبلغنا فى
جمالها وأخرى هى أعظم الأمور وأشرفها ما صنع الله لها ،
زوجها • فقلت : تفخر علينا بهذا •

قالت عائشة : خرجت سلمى خادم رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - تخبرها بذلك فأعطتها أوصاحا •

الرواية الثانية : من روايات الطبرى ، قال :

حدثنى يونس بن عبد الأعلى ، قال أخبرنا ابن وهب ، قال : قال ابن زيد : كان النبى - صلى الله عليه وسلم - قد زوج زيد بن حارثة زينب بنت جحش ابنة عمته ، فخرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوما يريد . وعلى الباب ستر من شعر ، فرفعته الريح ، فانكشف وهى فى حجرتها حاسرة ، فوقع اعجابها فى قلب النبى - صلى الله عليه وسلم - فلما وقع ذلك كرهت الى الآخر . قال : فجاء زيد ، فقال : يا رسول الله ، انى أريد أن أفارق صاحبتى ؟ . فقال : مالك ؟ أراك منها شىء ؟ . فقال : لا والله يا رسول الله ما رابنى منها شىء . . . ولا رأيت الا خيرا ، فقال رسول الله : « أمسك عليك زوجك واتق الله » فذلك قول الله عز وجل : « واذ تقول للذى أنهم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى فى نفسك ما الله مبديه » . . قال الطبرى : تخفى فى نفسك ان فارقتها تزوجتها (١) .

(١) الطبرى : ج ٢ ص ٥٦٥

الرواية الثالثة : برأى الطبرى وجماعة آخرين معه :

نقل صاحب فتح البيان فى مقاصد القرآن عن القرطبى . .

قال :

وقد اختلف فى تأويل هذه الآية ، فذهب قتادة و ابن زيد ، وجماعة من المفسرين ، ومنهم ابن جرير الطبرى وغيره الى أن النبى - صلى الله عليه وسلم - وقع منه استحسان لزینب بنت جحش وهى فى عصمة زيد ، وكان حريصا على أن يطلقها فیتزوجها هو ، ثم أن زيدا لما أخبره يريد فراقها ، وشكا منها غلظة القول وعصيان الأمر والأذى باللسان والتعظم بالشرف ، قال له : اتق الله فيما تقوله عنها ، وأمسك عليك زوجك زينب (وهو يخفى الحرص على طلاق زيد إياها ، وهذا الذى كان يخفى فى نفسه ولكنه فعل ما يجب عليه من الأمر بالمعروف) .
أمعن النظر فى هذه الروايات تجد خيالا غريبا فقد تخيل واضع الرواية الاولى أن محمدا - صلى الله عليه وسلم - افتقد زيدا ، فذهب الى داره ، وأن زينب خرجت اليه بثوب واحد وأنها أخبرت قبل خروجها أن النبى - صلى الله عليه وسلم - فى الباب ، ومعنى ذلك أنه كان فى الدار معها من أخبرها ، فلما رأت النبى ، عرضت عليه الدخول فأبى . وولى يهمهم بكلام لا يفهم ، ثم بكلام معلن ، وفى الرواية الأخرى تخيل الراوى ،

ريحا رفعت ستارة الشعر المسدولة على باب الدار فبانّت زينب حاسرة في حجرتها ، فأعجب بها النبي - صلى الله عليه وسلم - وبعد هذا الاعجاب ، أدخل الله كره زينب في قلب زيد ، وفي كلتا الروايتين يقول الراوى ، ذهب زيد يشكوها ويريد طلاقها ولكن النبي - صلى الله عليه وسلم - حاوره في أمرها مستفسرا عما يساوره من الشك فيها فنفى زيد كل شر عنها ، وقال : ما رأيت منها الا كل خير . وفي الرواية الثالثة ، يؤكد ابن جرير وقوع الاستحسان في قلب النبي لزينب ، وحرصه على أن يطلقها زيد ليتزوجها هو وأن زيدا شكّا منها غلظة القول والتعظم بالشرف . فقال له النبي «**أمسك عليك زوجك واتق الله**» ويضيف ابن جرير : أن النبي كان يخفى الحرص على طلاق زيد أياها ، وهذا الذى كان يخفى في نفسه ، ولكنه فعل ما يجب عليه من الأمر بالمعروف .

ارجع الى الآية «**واذ نقول للذى أنعم الله عليه**» . . الخ . ثم أعد النظر كرتين أو ثلاثا في الروايات كلها ، تجد أنها لا تقف أمام المنطق وأنها هزل لا جد فيها ، وأنه الجهل الذى قصر بالمفسرين عن فهم الآية وأهدافها حملهم على تقبل هذه الروايات المتناقضة ، والظروف المتباينة وابتدعوا وتكلفوا ودرسوا بأن هناك ريبية ونفى لها من جانب زيد ، وشكوى

بالأذى ، والتعظم بالشرف عليه من جانب زينب ، ومن ثم
القاء الكره في قلبه والمحبة والاستحسان في قلب النبي من
جانب الله عز وجل ، وفي هذا التكلف أطلق ابن جرير رأيه ،
وفقا لرواياته في متعلق الاخفاء والخشية الذي سنضعه في
مكانه فيما يأتي ، والذي حاد به ابن جرير عن جادة الصواب ،
وترك المفسرين يذهبون في تفسير الآية كل مذهب .

ولتوضيح ذلك كله ، أجدني مضطرا الى عرض ما جاء
في آراء المفسرين لأرد الخطأ الى الصواب ومن أهمها ما جاء به
الزمخشري في كتابه « الكشاف في حقائق التنزيل وعيون
الأقاويل في وجوه التأويل » .

الزمخشري المتوفى سنة ٥٣٨ هـ :

وضع الزمخشري تفسيره بعد ما يقرب من مائتي سنة
من وفاة الطبري ، واعتمد في جل ما جاء به على روايات
ابن جرير وتأويله .

والكشاف من الكتب التي يعنى صاحبها بالنحو والبلاغة

٣٣

(٣ - قصة زينب بنت جحش)

وَأَسْتَخْرِاجَ الْمَعَانَى عَلَى أَسَاسِ الْأَعْرَابِ لَا عَلَى أَسَاسِ الْمَقْهُومِ
الذَّهْنِيِّ ، قَالَ قَيْمًا جَاءَ بِشَأْنِ زَيْدٍ :

« أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ » بِالْإِسْلَامِ الَّذِي هُوَ أَجَلُ النِّعَمِ ،
وَبِتَوْفِيقِكَ لِعَتَقِهِ وَمَحَبَّتِهِ وَاخْتِصَاصِهِ ، وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ بِمَا وَفَّقَكَ
إِلَّاهُ فِيهَا فِيهِ ، فَهُوَ مُتَقَلِّبٌ فِي نِعْمَةِ اللَّهِ « أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ »
يَعْنِي زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْصَرَهَا بَعْدَ أَنْ كَخَهَا إِيَّاهُ فَوَقَعَتْ فِي نَفْسِهِ ،
فَقَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ مَقْلَبُ الْقُلُوبِ ، وَذَلِكَ أَنَّ نَفْسَهُ كَانَتْ تَجْفُو
عَنْهَا قَبْلَ ذَلِكَ لَا تَرِيدُهَا ، وَلَوْ أَرَادَتْهَا لَأَخْطَبَهَا ، وَسَمِعَتْ
زَيْنَبَ التَّسْبِيحَةَ ، فَذَكَرَتْهَا لَزَيْدٍ فَفُطِنَ ، وَأَلْقَى اللَّهُ فِي نَفْسِهِ
كَرَاهَةً صَحْبَتِهَا وَالرَّغْبَةَ عَنْهَا لِرَسُولِ اللَّهِ ، فَقَالَ زَيْدٌ لِرَسُولِ
اللَّهِ : إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَفَارِقَ صَاحِبَتِي ، فَقَالَ : مَا لَكَ ؟ أَرَأَيْكَ مِنْهَا
شَيْءٌ ؟ قَالَ : لَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ مِنْهَا إِلَّا خَيْرًا ، وَلَكِنْهَا تَتَعَظَّمُ عَلَى
لُشْرِفِهَا وَتُوْذِنِي ، فَقَالَ : « أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ »
ثُمَّ طَلَّقَهَا ، فَلَمَّا اعْتَدْتُ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ : مَا أَجْدُ أَحَدًا أَوْثَقَ
فِي نَفْسِي مِنْكَ ، أَخْطَبَ عَلَى زَيْنَبَ ، قَالَ زَيْدٌ : فَأَنْطَلَقْتُ فَإِذَا
هِيَ تَخْمَرُ عَجِينَهَا ، فَلَمَّا رَأَيْتَهَا عَظُمَتْ فِي صَدْرِي حَتَّى مَا أَسْتَطِيعُ
أَنْ أَنْظِرَ إِلَيْهَا حِينَ عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ذَكَرَهَا فَوَلِيَتْهَا ظَهْرِي ،
وَقُلْتُ : يَا زَيْنَبُ إِنَّ أَبْشَرِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ يَخْطُبُكَ . . . فَفَرِحْتُ

وقالت : ما انا صانعة شيئا حتى أوامر ربي ، فقامت الى
 مسجدها ، ونزل القرآن « زوجناكها » • فتزوجها رسول الله -
 صلى الله عليه وسلم - ودخل بها ، وما أولم على امرأة من
 نسائه ما أولم عليها فذبح شاة وأطعم الناس الخبز واللحم ،
 حتى امتد النهار فان (قلت) ما أراد بقوله « واتفق الله » -
 (قلت) أراد : واتفق الله فلا تطلقها ، وقصد بنهي تنزيهه لاحتريم
 لان الأولى ان لا يطلق ، وقيل : واتفق الله فلا تدمها ، بالنسبة
 الى الكبر ، وأذى الزوج فان (قلت) ما الذى أخفى فى نفسه
 (قالت) تعلق قلبه بها ، وقيل علمه بأن زيدا سيطلقها ،
 وسينكحها ، لأن الله قد أعلمه بذلك ، فان (قلت) ماذا أراد
 الله منه أن يقول ، حين قال له زيد : أريد مفارقتها ، وكان
 من الهجنة أن يقول له افعل ، فأنى أريد نكاحها ، (قلت)
 كان الذى أراد الله منه أن يصمت عند ذلك ، أو يقول له أنت
 أعلم بشأنك ، حتى لا يخالف سره فى ذلك علانيته لأن الله
 يريد من الأنبياء تساوى الظاهر والباطن ، والتصلب فى الأمور
 والتجارب فى الأحوال ، والاستمرار على طريقة مستتبة ، فان
 (قلت) الواو فى وتخفى فى نفسك (قلت) الواو واو الحال ،
 أى تقول لزيد أمسك عليك زوجك مخفيا فى نفسك ارادة أن
 لا يمسكها ، وتخفى خاشيا قالة الناس ، وتخشى الناس

وَحَقِيقًا فِي ذَلِكَ أَنَّ تَخْشَى اللَّهَ ، أَوْ وَאו الْعُطْفَ ، كَانَهُ قِيلَ ،
وَأَنَّ تَجْمَعُ بَيْنَ قَوْلِكَ أَمْسَكَ وَاخْفَاءَ خِلَافَهُ ، وَخَشْيَةَ النَّاسِ ،
وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ، حَتَّى لَا تَفْعَلَ ذَلِكَ •

قَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ « فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا » « إِذَا بَلَغَ
الْبَالِغُ حَاجَتَهُ وَتَقَاصَرَتْ عَنْهَا هِمَّتُهُ ، وَطَالَبَتْ نَفْسَهُ عَنْهَا ،
وَطَلَّقَهَا وَانْقَضَتْ عِدَّتُهَا » زَوْجِنَاكِهَا • « وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا »
جُمْلَةٌ اعْتِرَاضِيَّةٌ ، أَيْ : مَكُونًا لَا مَخَالَةَ ، وَهُوَ مِثْلُ مَا أَرَادَ
كَوْنَهُ مِنْ تَزْوِيجِ رَسُولِ اللَّهِ زَيْنَبَ ، وَمَنْ نَفَى الْحَرْجَ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ
مِنْ إِجْرَاءِ أَزْوَاجِ الْمُتَبَنِّينَ مَجْرَى أَزْوَاجِ الْبَنِينَ ، فِي تَحْرِيمِهِمْ
بَعْدَ انْقِطَاعِ عِلَاقَةِ الزَّوَاجِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُنَّ ، وَسَاقِ الزَّمْخَشَرِيُّ
الْحَدِيثَ الْآتِي :

« عَنْ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - لَوْ كُنْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ -
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مِمَّا أَوْحَى إِلَيْهِ لَكُنْتُمْ هَذِهِ الْآيَةُ » ••
انْتَهَى مَا جَاءَ بِهِ الزَّمْخَشَرِيُّ •

وَلَا يَفُوتُنِي أَنْ أَعْلِقَ عَلَى تَفْسِيرِ الْعَلَامَةِ الزَّمْخَشَرِيِّ تَعْلِيلًا
مَوْجِزًا مُحْتَفَظًا بِالتَّعْلِيلِ الشَّامِلِ عَلَى تَفْسِيرِهِ وَتَفْسِيرِ غَيْرِهِ مِنْ
أَجْلِةِ الْمَفْسِّرِينَ فِي الْفُصُولِ الْآتِيَةِ وَأَقُولُ :

لقد اعتمد الزمخشري على روايات الطبري الاخبارية التي
تحتل الصدق والكذب وهي في خيالها المبعثر تميل الى الكذب،
فتكلف العلامة وابتدع وزاد من عنده ولم ينقص منها شيئاً ،
وهو شأن المتأخرين الذين خشي منهم عثمان - رضى الله عنه -
على القرآن ، بأن يقعوا في مخيط الاستعجام وانبهام أساليب
اللغة فيتكلفون ويبتدعون ، وبين وفاة الزمخشري وبيان الخليفة
الذى مر بنا نحو من خمسمائة سنة ، أفلا يكون قد وقع في هذه
الدائرة عندما اعتمد على روايات الطبري، وحمل الآية مالا تحتل،
والمعروف عنه أنه يركن في تفسيره الى قواعد النحو ، وأساليب
البلاغة ، وهو شأن أولئك الذين تعوزهم السليقة العربية ،
ومع اعتماده على النحو فقد يقع في الخطأ من حيث تخونه
المعرفة بلطافة الأسلوب ، فيسلك في توضيحه دروبا شائكة ،
لقد جانبت الصحة مفسرنا عندما وضع (الواو) في قوله
(وتخفى) للحال أو للعطف ولم يوجهها التوجيه الصحيح ،
فان كانت للحال فان زيدا هو متعلق الحال ، وان كانت للعطف،
فتكون من باب عطف الجملة على الجملة ففي قوله تعالى [وتخفى،
وتخشى] معطوفتان على جملة « واتق الله » ومثلما جانبته
الصحة في شأن الواو جانبته المعرفة بأسلوب اللغة ، فان
الأسلوب العربى يقتضى استمرار مقول القول من أول قوله

تعالى : « أمسك ٠٠ » الى آخر « والله أحق أن تخشاه » ،
ثم يلي ذلك « فلما قضى زيد » ٠٠ الخ ومن هنا وقع الزمخشري
في أخطاء كثيرة تسربت اليه من الرواية المفتعلة وحمل الآية
مالا تحتل، من ذلك قوله : ان الله أودع الكره في قلب زيد لزینب
تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا ، واتهم النبي - صلى الله
عليه وسلم - بأنه أخفى ما أعمله الله به ، واتهم زيدا بوسوسة
الشك في نفسه من زينب بدليل استفسار النبي منه عن ذلك
وابتدع طلبا موجهًا من النبي الى زيد ليخطب عليه زينب وهي
ابنة عمته مع أن الزواج تم بوحي الهى ، ولى عودة الى
الموضوع في

رأى أبى محمد الحسين البغوى المنوفى سنة ٥١٠ هـ :

ومن تأريخ وفاته رحمه الله دلالة معاصرته للعلامة
الزمخشري ، فقد ذكر البغوى في تفسيره (معالم التنزيل)
أن الله أعلم النبي أنها ستكون زوجته ، وإنما أخفى ذلك
استحياء أن يخبر زيدا أن التى تحتك وفى نكاحك ستكون
زوجتى وهو الأولى من الآراء ٠ وأن الرأى أنه أخفى محبتها
أو نكاحها لو طلقها ، لا يقدر فى حال الأنبياء ، لأن العبد
غَيْرِ مَلُومٍ عَلَى مَا يَقَعُ فِي قَلْبِهِ مِنْ مِثْلِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ ؛ مَا لِمِ

يَقْصِدُ فِيهِ الْمَائِثُ لِأَنَّ الْوَدَّ ، وَمِيلَ النَّفْسِ مِنْ طَبْعِ الْبَشَرِ ،
وَهُوَ رَأْيٌ ضَعِيفٌ ، لَا يَنْسَبُ مَقَامَ النَّبُوَّةِ .

رَأَى أَبِي عَلِيٍّ الْفَضْلُ بْنُ الْحَسَنِ الطَّبْرَسِيُّ مِنْ عُلَمَاءِ الشَّيْبَعَةِ
الْمُتَوَفَى سَنَةَ ٥٣٨ هـ :

أَنَّهُ مَعَاصِرٌ لِلْبَغْوَى وَالزَّمْخَشَرَى (رَحِمَهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا)
قَالَ فِي كِتَابِهِ « لِبَابِ التَّأْوِيلِ فِي مَعَانِي التَّنْزِيلِ » عِنْدَ قَوْلِهِ :
« وَتَخْفَى فِي نَفْسِكَ » الَّذِي أَخْفَاهُ فِي نَفْسِهِ هُوَ : أَنْ طَلَّقَهَا زَيْدٌ
تَزَوَّجَهَا ، وَخَشِيَ لَائِمَةَ النَّاسِ أَنْ يَقُولُوا ، أَمْرَهُ بِطُلُقِهَا ثُمَّ
تَزَوَّجَهَا ، وَقِيلَ أَنْ الَّذِي أَخْفَاهُ فِي نَفْسِهِ هُوَ : أَنَّ اللَّهَ أَعْلَمَهُ
أَنَّهَا سَتَكُونُ مِنْ أَزْوَاجِهِ وَأَنْ زَيْدًا سَيُطْلِقُهَا ، فَلَمَّا جَاءَ زَيْدٌ
وَقَالَ لَهُ : أُرِيدُ أَنْ أَطْلُقَ زَيْنَبَ ، قَالَ : أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ ،
فَقَالَ سُبْحَانَهُ : لَمْ قُلْتُ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَقَدْ أَعْلَمْتُكَ أَنَّهَا
سَتَكُونُ مِنْ أَزْوَاجِكَ (رَوَى ذَلِكَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ) قَالَ الطَّبْرَسِيُّ وَهَذَا هُوَ الْمُرَادُ ، وَهُوَ الَّذِي عَوَّتَبَ
عَلَيْهِ ، وَلَوْ كَانَ الَّذِي أَظْهَرَ مَحَبَّتَهَا أَوْ ارَادَةَ طُلُقِهَا لِأَظْهَرَهُ
اللَّهُ تَعَالَى مَعَ وَعْدِهِ أَنَّهُ يَبْدِيهِ .

أَقُولُ : وَهَذَا تَفْسِيرٌ لَا يَقْبَلُهُ الْمَنْطِقُ (تَأَمَّلْ مَكَانَةَ اللَّهِ

سبحانه وتعالى ومكانة نبيه عليه السلام (: في هذا التأويل
الشخصي الذي من حق المنطق أن يرفضه)

رأى العلامة أبى الحسن المعروف بابن الأثير المتوفى
سنة ٦٣٠ هـ :

قال فى الجزء الثانى من كتابه (الكامل) : تزوج رسول
الله زينب بنت جحش ابنة عمته ، وكان زوجها زيد بن حارثة ،
وكان يقال له زيد بن محمد ، فخرج رسول الله يريده ، وعلى
الباب ستر من شعر فرفعته الريح ، وهى حاسرة فأعجبته
وكرهت الى زيد ، فلم يستطع أن يقربها ، فجاء الى النبى
فأخبره ، فقال : أراك فيها شىء ؟ ، فقال : لا والله ، فقال
رسول الله « أمسك عليك زوجك واتق الله » ففارقها زيد ،
وحلت ، وأنزل الوحي على النبى ، فقال من يبشر زينب أن
الله زوجنيها ، وقرأ عليهم قوله تعالى : « واذا تقول للذى
أنعم الله عليه وأنعمت عليه » الخ فكانت زينب تتفخر على
نسائه ، وتقول : زوجكن أهلوكن وزوجنى الله فى السماء .

تأمل (هذا السرد الذى لا يمت للآية من قريب أو بعيد)

راى العلامة علاء الدين الخازن المتوفى سنة ٧٤١ هـ :

قال الخازن فى (لباب التأويل فى معانى التنزيل) متفقاً مع البغوى فيما روى عن على بن الحسين : ان المراد بقوله تعالى : « وتخفى » أن الذى أخفاه علمه بآئها ستكون زوجته ، وأنه عوتب على هذا الإخفاء ، وإنما أخفى ذلك استحياء أن يخبر زيدا أن التى تحتك وفى نكاحك ستكون زوجتى (تأمل) .

راى أبى الفداء الحافظ ابن كثير المتوفى سنة ٧٤٤ هـ :

قال رحمه الله :

ذكر غير واحد من المفسرين والفقهاء ، وأهل التاريخ ، فى سبب تزويجه إياها عليه السلام حديثاً ذكره أحمد بن حنبل فى سنده ، وتركنا إيراد قصداً لئلا يضعه من لا يفهم على غير موضعه ، وقد قال الله فى كتابه ، « واذا تقول للذى أنعم الله عليه وأنعمت عليه » . الآية والمراد بالذى أنعم الله عليه هاهنا ، زيد بن حارثة مولى رسول الله بالعتق وزوجه بابنة عمته زينب ، قال على بن الحسين زين العابدين : والذى كان الله قد أعلم ، أنها ستكون من أزواجه ، فهو الذى كان فى نفسه عليه السلام ، قال ابن كثير وقد تكلم كثير من السلف هاهنا بآثار غريبة تركناها وقال : الله تعالى : « فلما قضى

زید منها وطرا زوجناکها » ذلك ان زيدا طلقها ، فلما انقضت عدتها بعث اليها رسول الله من يخطبها الى نفسه ، ثم تزوجها وكان الذى زوجه منها رب العالمين ، تبارك وتعالى ، كما ثبت فى صحيح البخارى عن أنس بن مالك : ان زينب بنت جحش كانت تفخر على أزواج النبى فتقول : زوجكن أهليكن وزوجنى الله تعالى فوق سبع سموات : وزاد ابن كثير فقال : عن ثابت عن أنس ، قال : لما انقضت عدة زينب قال النبى لزید : اذهب واذكرها على فانطلق حتى أتاهما ، وهى تخمر عجينتها ، قال : فلما رأيتها عظمت فى صدرى حتى ما أستطيع أن أنظر اليها أن رسول الله ذكرها فوليتها ظهري . ونكصت على عقبي ، وقلت : يا زينب أبشرى ، أرسلنى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بذكرك ، قالت : ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامر ربي عز وجل ، ثم قامت الى مسجدتها ونزل القرآن (البداية والنهاية ج ٣) .

رأى العلامة الآلوسى المتوفى سنة ١٢٧٠ هـ . :

لقد استند الآلوسى رحمه الله فى تفسيره هذه الآية الى قواعد النحو أيضا فقال : المراد بالموصل « ما » فى قوله تعالى « ما الله مبدية » ما أوجاه الله تعالى إليه أن زينب سيطلقها

زيد ويتزوجها بعده عليه الصلاة والسلام ، واستتمّر في تفسيره مستندا الى رواية على بن الحسين التي أخذ بها أكثر المفسرين وهي : أن الله أعلم أن زيدا سيطلقها وأنها ستكرن من أزواجك ، ويقول الآلوسى : وهذا التفسير مطابق للقلادة ، لأن الله تعالى أعلم أنه مبدى ما أخفاه عليه الصلاة والسلام ولم يظهر غير تزويجها منه ، فقال تعالى « زوجناكها » وهنا موطن الفخ الذى وقع فيه العلامة الآلوسى ، بعد ألف ومائتين وأربعين عاما من اذاعة بيان الخليفة عثمان ، مع أن الآلوسى من نيرى الفكر المعاصرين فيكشف فات عليه التدليس وكيف خفى عليه ما الله مبديه ، وكيف اتفق مع هذا السلف الصالح الذى استغفلهم الدس فحملوا الآية مالم تحتمل ، وكيف استطاع أن يحمل « ها » وهو اسم الموصول هذه المعانى البعيدة .



خلاصة :

في هذا العرض الشامل الذى مر بنا في ذكر روايات الطبرى التي ربكت العلماء فاندفعوا وراءها ، فمنهم من تخرج ، ووقف ينظر اليها نظر المستريب ، لأن الاثم يغمرها ،

ومنهـم من أراد أن يكتب ويفسر ، رغم غموض المعانى عليه ، فأخذ يدور حول نفسه ليجد لكلامه مخرجا غير أخذ الروايات على علاتها ، واقتباس ما يحار له منها مع اضافة شىء من عنده ، ومنهم من ركن الى قواعد النحو والاعراب يستنجد بها في توضيح ما انبههم عليه ، فوقع في هوة عميقة ، ولم يجد بدا من الخروج منها الا أن يتكلف ويبتدع .

لقد أطلق الطبرى رأية الأول قبل ما يقرب من اثنى عشر قرنا وقال : « كان النبى حريصا على أن يطلقها زيد فيتزوجها هو ، أى كان يخفى الحرص على طلاق زيد اياها ، وهذا الذى كان يخفى في نفسه ، ولكنه فعل ما يجب عليه من الأمر بالمعروف . وفي رأى آخر له : (تخفى في نفسك : ان فارقها تتزوجها) ومن هذا المنطلق بدأ المفسرون يؤولون ما يحلو لهم ، فقال البغوى : ان الله أعلم النبى أنها ستكون زوجته ، وانما أخفى ذلك استحياء أن يخبر زيدا أن الذى تحتك ستكون زوجتى وقال : ولا يقدر أنه أخفى محبتها ، أو نكاحها لو طلقها .

وقال الزمخشري : أخفى في نفسه تعلق قلبه منها ، وقيل أخفى علمه بأن زيدا سيطلقها وسيتركها لأن الله قد

أعلمه بذلك ، وقال أيضًا : ألقى الله في نفس زيد كراهة صحبتها ، وأن الله أراد من النبي أن يصمت ولا يتكلم ، عندما قال زيد أريد مفارقتها لكي يتم زيد أمر الطلاق حتى لا يخالف سر النبي علانيته .

وصفوة القول هنا رأيان :

اولهما : أن الله أعلمه أن زيدا سيطلقها وستكون زوجة له .

والثاني: أنه أخفى محبة زينب واردة طلاقها . وقد أمره الله أن يصمت حتى يفرغ زيد من مفارقتها فعاتب الله نبيه على قوله « أمسك عليك زوجك واتق الله » .

قال العلامة ابن حجر ، انما وقع الخطب في تأويل متعلق الخشية .

وقال العلامة أبوبكر محمد بن العربي ، ان أخبار الأنبياء مروية ، وأحاديثهم منقولة ، بزيادات تولاهما أحد رجلين : اما غبي عن مقدارهم . . . واما بدعى لا رأى له ، في برهم ووقارهم فيدس تحت المقال الدواهي ، ولا يراعى الأدلة ولا النواهي . ثم قال : وهذه الروايات كلها ساقطة .

وأقول : من أين ورد القول بأن الله أراد من نبيه أن يصمت ولا يتكلم عندما قال زيد أريد مفارقتها لكي يتم زيد أمر الطلاق حتى لا يخالف سر النبي علانيته ؟ أليس في هذا القول اتهام بأن النبي صلى الله عليه وسلم يظهر خلاف ما يبطن ؟ أليس في هذا جهل بمكانة النبي وبره وسمو الرسالة التي بعث بها محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم من كان بين محمد ونفسه في إخفاء محبتها وإرادة طلاقها وأين هو الوحي الذي نزل بأن زيدا سيطلقها وستكون زوجة للنبي ، ليس ذلك كله واردا وإنما هو الخبط في متعلق الإخفاء والخوف الذي غمض على العلماء في سياق الآية فتكلفوا واستندوا إلى روايات مدسوسة كما أوضحت ذلك بعرضها ودرسها وسنجد في تفسير الآية على وجهها الصحيح أهدافها الاجتماعية والتشريعية وقبل أن أبدأ التفسير أجدني مضطرا إلى ذكر موجز عن البيئة الاجتماعية والسياسية التي كانت تحوط برسالة النبي صلى الله عليه وسلم . . وبعد من هو « محمد » صلى الله عليه وسلم ؟



محمد في قرينش في مستهل حياته :

بدأ نجم النبوة يتلألأ في جبين محمد ، ووجد القوم فيه قبل مبعثه صفة الرجولة ، وعلائم العبقريّة ، فكان لا يتصرف

الا تصرف الشهم الأبي ، والحليم المتزن ، وكان يخرج مع
القوم الى عكاظ ومجنة وذى المجاز ، الى هذه الأسواق العامة
التي كان يقيمها العرب في الأشهر الحرم بجوار مكة ، وكانت
تعرض البضائع وتنشد الأشعار ، وكان كل شخص ، ينشر
رأيه ، ويبدي عقيدته ، وهو آمن مطمئن ، لأنه في الأشهر
الحرم ، وكان محمد يجد في هذه المعارض المزدحمة آفاقا واسعة
للتفكير في خلق الله وفي نفسه ، وقد أجمعت قريش على
تسميته بالصادق الأمين ، فآخذوا يحكمونه بما شجر
بينهم . هكذا كان محمد في مستهل حياته ، أما هو في القرن
العشرين في نظر المفكرين فهو في الذروة وعلى رأس مائة عبقرى
مختار من عباقرة العالم وخليفته الثانى عمر بن الخطاب الذى
تخرج في مدرسة النبوة على رأس الخمسين منهم .

وفي مستهل النبوة وعندما اصطفاه الله رسولا للعالمين
نزلت الآية الكريمة : « لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز
عليه ما عنتم ، حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم » (١) .

هذا الرسول الرؤوف الرحيم الذى تعز عليه متاعب

(١) التوبة : ١٢٨

المؤمنين فيحرص على شئونهم بالرافة والرحمة ، كَان يَتَمَتَّع
بشخصية ممتازة غير عادية فمع أنه الرسول المصطفى كان
رجل دولة ، ومكون أمة ، وناشر عقيدة ، وواضع شريعة
سماوية ، حفظت حقوق الناس في العدل والمساواة والأخاء
والحرية ، وانعدام الطبقات ، وحررت الأمة من الوثنية .
وأنبتت حضارة يحفها الأمن والطمأنينة على الأنفس والأموال
والثمرات وحالت دون استغلال الفرد لأخيه ، وأسست مجتمعا
شعاره : الكل للفرد ، والفرد للكل . (المؤمن للمؤمن كالبنيان
يشد بعضه بعضا) فانطلقت طاقات الابداع في الأمة الاسلامية
في مجالات : العلم والأدب والفن والصناعات وطفقت المجتمعات
البشرية في كل وحدة من وحداتها تنشد مثل هذه الكرامة التي
استهل بها الاسلام عهده ، وكانت الشورى أبرز نظام الحكم
في هذا العهد « وشاورهم في الأمر » (١) فكان لمحمد - صلى
الله عليه وسلم - مجلس شورى وكان أعضاء هذا المجلس يدعون
النقباء ، منهم : أبوبكر ، وعمر ، وعلى ، وحمزة ، وجعفر ،
وابن مسعود ، وحذيفة بن اليمان ، وأبوذر ، والمقداد .
وكان أبوبكر يسمى وزيره وهو أول لقب في الاسلام ظهر
في نظام الحكم ، وكان كعب بن عمر صاحب المغانم ، وكان

(١) آل عمران : ١٥٩

حذيفة بن اليمان : يخرص النخيل . وكان العلاء بن عقبة : يكتب بين الناس في دورهم ومياهم ، وكان للنبي ديوان يشبه ديوان الخارجية ، وكان عبد الله بن الأرقم صاحب هذا الديوان ، يتلقى رسائل الملوك ويجيب عنها وكان له ديوان أشبه بديوان العدل ، ويقوم بالعمل في هذا الديوان المغيرة بن شعبة والحصين بن نمير يكتبان المداينات والمعاملات وديوان يشبه ديوان الاعلام ، وكان يقوم بذلك حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك يستقبلون الوفود ويجيبونهم عن التفاخر والتكاثر . وكان للنبي ديوان أشبه بديوان الترجمة ، ويقوم بذلك زيد بن ثابت يترجم عن : الفارسية والرومية ، والقبطية ، والحبشية ، والعبرية . وقد عين الرسول الولاة ، وعين لهم الأجر ، وكان أجر والى مكة ثلاثين درهما في الشهر ، وكان النبي يختار الولاة ويرسلهم الى أرجاء الجزيرة ، ولا يقع اختياره الا على الرجل الأمين القوي الذي يتحمل المسئولية ، ويبت في الأمور على وجهها الصحيح ، ولا يخشى في الله لومة لائم .

أرسل معاذ بن جبل واليا على اليمن فقال له : « يم تقضى يامعاذ ان عرض لك قضاء ؟ » قال : أقضى بما في كتاب الله . قال : فإن لم يكن في كتاب الله ؟ ، قال : أقضى

بِمَا قَضَى بِهِ الرَّسُولُ ، قَالَ : « فَإِنْ لَمْ يَكُنْ قِيَمًا قَضَى بِهِ
الرَّسُولُ » قَالَ : أَجْتَهِدْ رَأْيَ وَلَا أَلَوْ . قَالَ مَعَاذُ : فَضْرَبَ
صَدْرِي وَقَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِ اللَّهِ لِمَا يَرْضَى
اللَّهُ وَرَسُولُهُ .

وجاء أبوذر يبغي وظيفة يقوم بها ، فقال : يا رسول
الله .. ألا تستعملني ؟ . فضرب يده على منكبه ، ثم قال :
« يا أبا ذر ، انك ضعيف وانها أمانة ، ويوم القيامة خزي
وندامة ، الا من أخذها بحقها ، وأدى الذي عليه » ..

علاج الاستقرار في الأسرة اذا وقع خلاف بين الزوجين :
ومن أسس تنظيم المجتمع الاسلامي الذي نزل به
الوحي الالهي ، ما جاء في شأن الزوجين اذا وقع الخلاف
بينهما ، أن يذهب حكم من أهله وحكم من أهلها ، لاصلاح
ذات البين ، « وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من
أهله وحكما من أهلها ان يريدوا اصلاحا يوفق الله بينهما ،
ان الله كان عليما خبيرا » (١) فان تم اصلاح انتهى الأمر

(١) النساء : ٣٥ .

عند هذا الحد ، وعادت الحياة الى طبيعتها الاولى وأن لم يتم جنح الفريقان الى الطلاق ، وقد عالج القرآن هذه الحالة علاجا انسانيا ساميا ولم يترك المرأة ريشة في مهب الريح ، ولم يقييد الرجل في حياة مغمورة بالألم واليأس ، فالطلاق في شريعة القرآن ، مرتان : امساك بمعروف ، أو تسريح باحسان ، وفي هاتين المرتين يحق للرجل أن يعود الى أسرته اذا عضت أسنانه اصبع الندم . وقد أعطاه التشريع فترة كافية للتفكير بالأمر ، فاذا وجد الالتقاء صعبا أوقع الطلاق مرة ثالثة وعند هذا الحد ينتهى كل شئ ولن ينفع الندم حيث سدت الشريعة في وجهه كل أمل ، الا الأمل الأخير ، وذلك اذا تزوجت المرأة ومات عنها زوجها الثانى ، أو حدث اختلاف بينهما فتفرقا ، وفق الأصول المرعية في القرآن ورغب المطلقان الأولان أن يعودا الى سالف حياتهما ، وبلغ بهما الندم مبلغه ، عند ذلك يمكن العودة بعقد جديد ، حيث جرب كل منهما مصاعب الحياة الثابتة ، وأخذ درسا وعبرة من حوادث الأيام .

بمثل هذه القواعد الأساسية في الشريعة التي نبعت من الوحي الالهى كان محمد - صلى الله عليه وسلم - يعالج أمور المجتمع الاسلامى الجديد . وكان الصحابة يحيطون به ، يتسمعون كلامه ، يحفظونه ويتتبعون حركاته لتكون لهم فيه

أسوة • والمدينة مع كونها مركز المجتمع الاسلامى فى عهد النبوة ومهبط الوحى التشريعى بعد مكة ، كانت أضيق من كفة الحابل من يقف فى أحد جوانبها يبصر الجانب الآخر بالعين المجردة • وفى كل وقت كان بوسع النبى أن يبعث أحد الصحابة الى زيد ليحضره عندما بلغ الشقاق بين زيد وزوجه مبلغه ، فقد كان زيد مولاه ، وكانت زينب ابنة عمته ، تزوجا برضاء من النبى واستمرت حياتهما الزوجية ثلاث عشرة سنة لم ينجبا مولودا ، وكان الاسلام فى عنفوانه وفى مشرق دعوته والتقاليد الطبقية العربية لا تزال حية ، والفارق بين عقيلة من عقائل قريش ، وبين مولى معتق كان كبيرا ، ولم يكن هناك طفل يلطف جو الأسرة ويربط بين المرء وزوجه فبلغ الشقاق مبلغه ، ويظهر ، أنه لم يفد الوفاق وكان زيد يكتنم كل ذلك ، حتى بلغ السبيل الزبى ، وجاوز الحزام الطبيين ، كما تقول العرب ، فأظهر الله هذا الخلاف بكثرة شكاوى زيد رغم كتمانها ، وفى احدى شكاواه قال له النبى - صلى الله عليه وسلم - أمسك عليك زوجك واتق الله فان الله قد أظهر ما تخفيه فى نفسك من اصرارك على فراقها ولكنك تخشى قالة الناس ، والله أحق أن تخشاه •

وفى اصرار زيد على انهاء الرابطة الزوجية تم الطلاق

وبقيت هذه المرأة الفاضلة مهیضة الجناح لا عائل لها ، فأضيفت الى بيت النبوة مع أزواجه - صلى الله عليه وسلم - بأمر من الله ولغاية تشريع جديد وتقرير ابطال تقاليد جاهلية في كون الولد المتبنى له منزلة الولد من النسب .

وبعد هذا العرض الموجز أسأل القارئ : أترى أن هؤلاء المفسرين الأجلاء حين أقدموا على هذه المجازفة الخطيرة وتسابقوا فيما بينهم ، يأخذ بعضهم عن بعض في زيادة ونقص ، أتراهم ، فتشوا عن تهافت الروايات ، ودققوا في تناقض معانيها ؟ هل رجعوا الى معرفة مكانة محمد - صلى الله عليه وسلم - حيث يحيط به صحابته ، ومجلس شوره ، لانجاز أعمال جبارة في تثبيت العقيدة والدفاع عنها ، الا يعلمون أن حركات النبي وسكناته مسجلة عليه من أصحابه ، والله من ورائهم محيط يعينه بالوحي المنزل كلما اشتد بهم الأمر أو وقعت مشكلة من مشاكل المجتمع .

أجدني الآن في حل مما عرضته من التفاسير لأعود وأفسر الآية التفسير الصحيح بما يتفق مع الأهداف الاسلامية ونصوص القرآن الكريم ..

والله ولي التوفيق .

الفضل الثالث

تفسير الآية

« ٠٠٠ واذا تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه ، فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن وطرا ، وكان أمر الله مفعولا » (١) ٠٠

المفردات :

« واذا تقول » الخطاب موجه الى النبي - صلى الله عليه وسلم - أى اذ تقول يا محمد « للذي أنعم الله عليه » أى أعطاه نعمة الاسلام « وأنعمت عليه » أى منحته الحرية بعثته من الرق « أمسك عليك زوجك » أى : احتفظ بزواجك « واتق الله » أى : خف الله ، والأمران يدلان على أن شقاقنا حدث بين الزوجين وفي الأمر « أمسك » دليل على حرص

النبي - صلى الله عليه وسلم - على بقاء زينب بعصمة زيد ،
وفي الأمر « واتق الله » تذكر لزيد بنعمة الاسلام ، تلك النعمة
التي من أجل فضائلها الاعتصام بالرابطة الزوجية ، الذي جاء
في قوله تعالى : « ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا
لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة ، ان في ذلك لآيات
للقوم يتفكرون » (١) ..

والمعنى : خف الله في حق رابطة زوجية استمرت ثلاث
عشرة سنة « وتخفى في نفسك » الكلام لا يزال موجهًا إلى زيد ،
أي وتضمّر في نفسك « ما الله بمبدية » مظهره « وتخشى
الناس » تخاف قاله الناس ، الواو في « وتخفى » « وتخشى »
للحال ، ومتعلق الاخفاء والخوف زيد ، أو للعطف ، فتكون
العبارة من باب عطف الجملة على الجملة ، فيكون المعنى :
أمسك عليك زوجك واتق الله الذي أظهر ما تخفيه في نفسك
من اصرارك على فراقها وما تبديه في شكواك المتكررة ولكنك
تخشى قاله الناس حول هذا الاصرار والله أحق أن تخشاه
هذا اذا اعتبرنا الواو للحال ، واذا اعتبرنا الواو للعطف ،
فتكون جملتا (وتخفى وتخشى) معطوفتان على الجملتين في

(١) الروم : ٢١

قوله تعالى : (أمسك ، وانتق) ، وهو ما يتطلبه سياق القلاوة .
لأن الآية نزلت بحق زيد ، والأسلوب البلاغى يقتضى استمرار
مقول القول حتى النهاية التى يكتمل بها المعنى ، أى لا يقف
عند قوله تعالى وانتق الله والا يكون مثلنا مثل ذلك الملحد الذى
يقراً من القرآن الكريم « فويل للمصلين » (١) ثم يسكت ،
ولا يكمل الآية بقوله تعالى « الذين هم عن صلاتهم
ساهون » (٢) . وبعبارة أوضح : احتفظ يا زيد بزواجك وانتق
الله فى أمرها ولا تنفش أسرار الزوجية بينكما فى الاكثار من
شكواك التى أظهر الله بعضها على لسانك ، وخف الله من
اصرارك على فراقها ، ولا تخشى قالة الناس فى عدم قدرتك
على أن تكون سيد بيتك وأن زوجك تؤذيك بترفها عليك ،
فان الله الذى أنعم عليك نعمة الاسلام ، وجعل بينك وبين
زوجك مودة ورحمة أولى بأن ترى شريعته وأحق بالخشية
من الناس .

(الوطر) قال أبو عبيدة الوطر : الأرب والحاجة .
وقال المبرد : الوطر المحبة والشهوة ، وجاء فى (موجز البيان
فى معانى القرآن) فى تفسير قوله تعالى « فلما قضى زيد منها

(١) الماعون : ٤ (٢) الماعون : ٥

وطرا « أى حاجة ، بحيث ملها ، وأصبح لا يريد لها لتعاليتها عليه ، وفى أصول اللغة : قضاء الوطر : باوغ منتهى ما فى النفس من الشئ يقال : قضى وطرا منه اذا بلغ ما أراد من حاجته **« زوجهاها »** وقرأ (زوجهاها) ، وقد حمل المفسرون هذه الجملة تبعا لأقوال الرواة ما لا تحتمله من المعانى المتضاربة ، وكل ما فى الأمر أن هذه الجملة تم بها زواج النبى - صلى الله عليه وسلم - بوحي سماوى معال بقوله **« لكى لا يكون على المؤمنين حرج »** لتأكيد التشريع الاسلامى واقراره : بأن المولود المتبنى غير المولود من النسب وهى قاعدة عامة لكل المؤمنين .

« حرج » ضيق ومشقة ، اثم ، **« أدعيائهم »** الأدياء جمع دعى ، وهو الذى يدعى ابنا من غير أن يكون ابنا على الحقيقة .

والمعنى : ان نساء الأدياء حلال على الذين يتبنوهم ، فليس الولد المتبنى مثل الولد الصلبى ، لأن الولد من النسب تحرم امرأته على أبيه كما لا يحرم على المتبنى أن يتزوج ابنة متبنيه أو أخته ومثلما يحل له هذا لا يجوز له أن يشترك بالارث مع ولد النسب .

« سنة الله » (١) أى شريعته التى تتبع فى هذه الوجهة الاجتماعية مرت بها الأمم السالفة من قبل ، وفى تفسير كلمة سنة الله أورد بعض المفسرين روايات اسرائيالية تافهة ، ضربنا صفحا عن ذكرها .



خاتمة . . . وعود على بدء :

لم يكن سبب نزول الآية الكريمة « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة » . الآية من أجل احتجاج أم سلمة وأم عمار وغيرهما من النساء على اقتصار القرآن على ذكر المؤمنين ولم يذكر المؤمنات ، وقد أوضحت بطلان ذلك ، بما جاء فى القرآن الكريم فى مواضع كثيرة ، بذكر المؤمنات ، ولم يكن سبب النزول من أجل أم كلثوم وزينب لتهافت الرواية ، وإنما الأساس الأول فى سبب نزولها ، أنها قاعدة تنفيذية عامة ، جاء بها القرآن الكريم لتنفيذ جميع الأحكام المنزلة ، وعلى تنفيذ ما يقضى به الرسول وفقا للوحي المنزل عليه ، فهى أوسع نطاقا مما ضيقه الرواة ومن الواضح أن ما جاء فى تلك الروايات المتهافنة

(١) الأحزاب : ٣٨

التي صيغت لتفسير هذه الآية أمور خاصة داخلية تحت هذا العموم ، فاتخذت وسيلة لخيال ما أنزل الله به من سلطان .

وأما آية « **وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ** » . الخ الآية فهي آية تشريعية نظر فيها الى أهداف اجتماعية سامية ، منها اصلاح ذات البين بين الزوجين اذا وقع بينهما شقاق يؤدي الى هدم الأسرة ، وأن يكون هذا الاصلاح عن سبيل حكم من أهل الزوجة ، وحكم من أهل الزوج وظاهر الآية أن النبي صلى الله عليه وسلم أهل للثنتين ، فان زيدا مولاه ، وان زينب ابنة عمته ، وهو الذي زوجها ، وهو ولي أمرهما ، فلما اشتد الشقاق بينهما ، بحيث أصبحت الزوجية لا تطاق بعد زواج استمر ثلاث عشرة سنة لم ينجبا أثناءها مولودا أوضحت الآية أن النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي تولى اصلاح ذات البين . فأحضر زيدا وأمره أن يحتفظ بزوجه ولا يفرط فيها ، وأن يخاف الله بما يضره لشأنهما ولا يخشى قاله الناس في أمرهما من خلاف فان الله قد أنعم عليه بالاسلام ووضعه بمكانة الكفو لها « **إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ** » (١) . ومن المعاني السامية التي تدل عليها هذه الآية : القضاء على

(١) الحجرات : ١٠

النقرة الجاهلية بإزالة الطبقيّة بحيث أصبح المؤمن المعتقد كُفؤاً للمؤمنة .

وقد أصر زيد على فراقها رغم كل ذلك ، وتم الطلاق ،
بانتهاء الرابطة الزوجية وبعد أن تم الطلاق نظرا لاستحالة
استمرار العشرة الزوجية ، أصبحت هذه المرأة الفاضلة
مهيضة الجناح وهدفا لقالة الناس ، فنزل الوحي بإضافتها
الى بيت النبوة ، فليس لها عائل غير النبي - صلى الله
عليه وسلم - وفي هذا هو معنى السمو في العدالة الاسلامية
حيث تم الزواج بأمر من الله عز وجل .

ومن الأغراض السامية في هذه الآية :

... ذلكم التشريع الاجتماعي العادل الذي حدد ما بين
الولد من المتبنى والولد من النسب . فان المتبنى لا يحرم
عليه ما يحرم على الولد الصلب ، ولا يشاركه في الارث .
فالولد المتبنى الحق في الزواج من زوج متبنيه وللولد المتبنى
الحق في التزوج من زوجة المتبنى اذا وقع بينهما فراق بموت
أو طلاق .

ولم ينس التشريع أن يرفع من مكانة الأديعاء ، قال

تعالى : « ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله ، فإن لم تعلموا آباءهم فأخوانكم في الدين ومواليكم » (١)

وصفوة القول ان أسلوب الآية البلاغى منصب على مخاطبة زيد من أول قوله تعالى : « أمسك عليك زوجك » الى آخر قوله : « والله أحق أن تخشاه » . ومن قوله تعالى : « فلما قضى زيد منها وطرا » الى آخر قوله تعالى : « وكان أمر الله مفعولا » . خاص بالنبى - صلى الله عليه وسلم - وفى كل ذلك تشريع عام للمؤمنين جميعا .

والله أعلم .

(١) الأحزاب : ٥

محتويات الكتاب

الصفحة

٣	• • • • •	اهداء
٧	• • • • •	تمهيد
١٢	• • • • •	من هو ابن جرير ؟
		من هو زيد بن حارثة ؟ •• ومن هي زينب بنت
١٤	• • • • •	جحش ؟

الفصل الاول :

		عرض وتدقيق للروايات التي وردت في أسباب
١٧	• •	نزول آية : « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة »
١٧		الرواية الأولى - الرواية الثانية - الرواية الثالثة
١٨	• • •	الرواية الرابعة - الرواية الخامسة
١٩	• •	الرواية السادسة - الرواية السابعة
		المتحقيق في الروايات وتوجيه الآية وجهتها
٢٢	• • • • •	الصحيحة

الصفحة

٢٥	تفسير الآية ومكانتها من التنزيل كما أراه
٢٦	تفسير الآية
٢٧	المعنى العام - ومعناها العام

الفصل الثاني :

عرض ودرس للروايات التي وردت حول تفسير آية :

٢٨	« واذا تقول للذى أنعم الله عليه »
٢٨	روايات ابن جرير الطبرى - الرواية الأولى
٣٠	الرواية الثانية
٣١	الرواية الثالثة
٣٣	الزمخشري المتوفى سنة ٥٣٨ هـ
٣٨	رأى أبى محمد الحسين البغوى
٣٩	رأى أبى الفضل بن الحسن الطبرسى من علماء الشيعة
٤٠	رأى العلامة أبى الحسن المعروف بابن الأثير
٤١	رأى العلامة علاء الدين الخازن
٤١	رأى أبى الفداء الحافظ ابن كثير
٤٢	رأى العلامة الألوسى
٤٣	خلاصة

الصفحة

- محمد في قريش في مستهل حياته . . . ٤٦
علاج الاستقرار في الأسرة اذا وقع خلاف بين الزوجين ٥٠

الفصل الثالث :

- تفسير الآية ٥٤
خاتمة . . . وعود على بدء ٥٨
من الأغراض السامية في هذه الآية . . . ٦٠
محتويات الكتاب ٦٤

رقم الايداع ٣٤٤٤ / ٩٨١
الترقيم الدولي ١ - ٢٦ - ٧٣٣٥ - ٩٧٧

المؤلف في سطور

✽ حصل على العالمية في الشريعة من كلية الامام الأعظم في بغداد سنة ١٩٢٧ — وأجازة التدريس من دار العلوم العليا في القاهرة سنة ١٩٣٤ .

✽ نال شهادة الدكتوراه في التاريخ الاسلامي سنة ١٩٤١ .

✽ التحق بكلية الحقوق ، فنال شهادة الدكتوراه في القانون العام سنة ١٩٤٥ .

✽ عين مستشارا ثقافيا في القاهرة — ثم في لندن . . ثم مديرا عاما لمعارف العراق . وعميدا لكلية التجارة . وأستاذاً لكرسي القانون بجامعة بغداد . . ثم رئيسا لديوان رئاسة الجمهورية . . ثم مديرا لمكتب جامعة الدول العربية في لندن بدرجة سفير .

✽ له مؤلفات كثيرة ، منها « في مهبط الوحي » و « المساواة في الاسلام » و « العالم العربي » و « دراسات تاريخية في النهضة العربية الحديثة » . . ومؤلفات أخرى كثيرة . ا